



بسم الله الرحمن الرحيم

قال الله تعالى فسألوا كيف جئنا لعلهم يرجعون فأنزلنا من السماء ماء فأنزلنا من السماء ماء فأنزلنا من السماء ماء فأنزلنا من السماء ماء
فلينفع مسجع أو لم ينفع مسجع كما أنفع شمس وضوء العين مسجع أقول لن أنقض فخر غطيت بشفقة الله عليه السلام
أن جليل ما سجد على ما ذكره الكتب والأخبار فخطب بكونه من نكته علم الأنس الطيبات ما لم يحكم ولم لا
القيصر بن عروة صفى وطوبى من شىء لولا ربه ما لبس عماما هو الأمر الواقع لا مستعرا لا مستعرا لا مستعرا لا مستعرا
في هذا الزمان الآتية نبي الله كوابث أن الملوحة لم تكن أعلم من الله بى أنه كما صنعته طهقن ذوامه فكم خفى
وكتب بقلم الاختراع والابتداع الواح حيا يقسم جميع ماله منهم من المكشفات الخيرية والبلدية والاسيدية وغيرها
المكشفات بأسرها من مكشفات الكينونات وارتب عليها ما لا يسبب بها القرائن والحوالات فواجب لمقتضى لمقتضى من
بجميع حقيقته فاذن ثبت أن ذات المكشفات من المكشفات من رتبها بطوارها وشؤونها المكشفات في عرف حقيقته ذاته
معروفة حقيقته عرف جميع ما يقف ذاته العلم الآثار والشؤون والافتقار واستعدا اختلافات ما كما أودع في عرفها
تقتصر الحراق منها لا شمس عرف منها لثقة الأثر في وهو قوله آخر عرف فخر عرف رتبته ومعرفته الرتب بى أنه توحيد في
الألوهية توحيد الذات وتوحيد الصفات وتوحيد الأفعال وتوحيد العبادات وتوحيد جميع ما يرد منك من العلوم والمعارف والأخبار
والاعمال كلها في هذا الزمان مع أن مراتب التوحيد ترقى المراتب الآلاف ومائتين ومائتين مرتبة كما نرى في قولنا
الهيبة منه وهذا علم منه ومقصودنا النفس الإنسانية ولذا فاقس عرف حجب نبيهم لائى في الأفاق وفي أنفسهم حجب
لهم أنه الذى وفاء حجبنا الشهود منهم خلق السموات والأرض ولا نفى عنهم وما كنت مستخر المصطفى عن صدره فأنزل
يلهم منك فهو فيك الذى غيرك وعلما فيك اذكره ففكر واحاط به فمك والمواد والعقد هو المثلث المثلث من القول
العقد القيد النفس وما ذكره غيرك وهو توحيد وإعلام لى فيك الآن فخلق لى استخوار الدنيا وسواها المصالحات البعيدة
اجتوا لى اذكر الكس ما حجبوا الامنة من كره القيد لى كره السماوية منها تذكرك لى استجنى فيك ما اقتضاه جبروت
في علم الغيب وحك اللابى والارسلون وكذا غيرهم من العلماء والراغبين وكذا ما برما شجرة من اجزاء السموات والارض

في الوجه عطفه وجب ان يصيد الفعيل اوله لا المقطوع وهو النقص ان مقامه مقام الاجزاء ثم ينسب الى الابقين كونه اقرب
لاصناف الجنتين فيه جهة الوجود لتعلق الفعيل من المبدء وجهته للاصناف المتغيرين كالفعيل في تسعين مائة وتسعة وثمانين
متوقفا على الفاعل في سبعة وكرهها الى المستحقين لوسطه ذلك القطع كان لتلك الواسطة التسوية المطلقة لانها لا ينسب
على الفاعل بل واسطة بناء جنة ونوعه والاباء اقم من ان يكون كونيها او شرعيا لانهم اجبروا اصطلاحهم في ان
في الاناء المشتمل على السكر غير ولا مث حصة للاصطلاح والله فحققة الامر من ان ذكرنا كنت فكذلك القطع
مطلوب على نفسه في امثلة عشرة ثم كان محققا لاصال الفعيل لا يكون في تحقق التبريد لا من تحقق الفاعل ليعقوله الاول
التكميل لما ظهر القبط وما تحق في الوجه العنصر كالوفا الذي رجع الوجه الاخر لم يخرق ولم يشع محضر الا فاعله لا
مع ذلك من خضبة الطوبى ورفع الموانع حتى يظهر الاحراق ويصير الانشراح لما كان التكميل الفاعل ليعقوله
ايضا ثم انه سببه ليعقوله والاصال الفعيل حقيقته تلك القابلية لاجتماع التكميل ليعقوله سببه في جبال يكون ذلك
بالواسطة فذلك التبريد العام من تكميل القابليات وتاميد المقبول واعطى كل ذي حقه على حسب القدر
والتمتع جوعا عن الولاء المطلقة وقول المطلقة التسوية والولاء است اربا الاطلاق بحسب فانه خاص
به الملاء الاطلاق بالمتعلق ليس مستغنى بهذا التبريد دون غيره من هذا التبريد الكمال وخرق حوز الوجه
المفروض الا ان ليس الا وجه غير ذلك ان ذلك القطع والاصد والواسطة هو واحد من التسوية المطلقة وحاصل
الولاء المطلقة ولما كانت الرتبة تسعين رتبة الاجزاء رتبة التفصيل وكل شيء لا يبعد ومقامه ولا يتجاوز رتبة
الفعيل وتكميل القابلية في هذه التسوية رتبة وعطاه كل ذي حقه في المقامات التفصيلية التكميلية لا يكون
بذلك القطع المنزوع من الاما اجزاء الاجزاء فيكون تفصيل الاعطاء والافاضة الرتبة الثانية
والاجزاء الظاهرة ولم تكن الظاهر كالعقد والنفس فان الفعيل يحير على العقد اولاه جهة الاجزاء

ثم منة لغير النفس النوع المحظوظ مفصولا بقا التفضيل ثم يتنوع النفس فمن من عند تلك المصنعة
المحلى لها وراقتها كالمفكرة والمخيلة وسائر الحواس الظاهرة والباطنة وكالعرش من بغض على الكفر فيفسد
الكفر من سائر الاضداد فكذلك يكون هناك الى الم الاول اصل للمفصلة والمفصلة والافاضة الشخصية
الخطا فخر حقه من قبل القاتل حيث يمكنها وتكتسب من سائر السموات ويكون لذلك الاصل شعبا
مترتبة منه ولا حال الامر غير ان يكون على ما بينه وبينه من حيث ان يكون واحدا منهم الاصل السبعة
النفس الكلية والسرور وهر من منهم هو النفس المتشعبة منه والافاضة المنفردة عليه تنوع القوم من النفس
حال كمال هو الاصل وهم الفرح وحيث ان يكون حسب الحكم والامر التفضيل اعرض الحرف عطف على
حقيقه والوقوف المكنون رتبة فوجب ان يكون هو امير المؤمنين عليه السلام وحده لا سواه والمؤمنون هم في الاصل
عشر نبي محمد هم العلم والفيض التكويني التفضيل والاقطع الاول عند تفضيل وتخير وهذا الاصل الثاني هو
التفضيل ومظهر امره ونهيه معن حقيقته رئيسية وحسب حكمه عند الاختلاف وبه ظهور الاسماء المتقابلة والصفات
المتخلفة والاحكام المتضادة وبه الاختلاف والسير والاختلاف وعنه صدر الاختلاف كما كان الاصل الاول هو
صاحب الاختلاف ومقام الاجتهاد وهؤلاء الاربعة عشر لهم من وراثة عيسى اسماء يخصص كل واحد منهم واسما
يقتضيه القسم الاول للبن ثمانية اجوبة المسمى عليه ووجه تسميته بواحد منهم بذلك على وجه دقيق انتهى وربما
البعض منها ولا القسم الثاني اسماء ووجه تسميته لاثني عشر ولا يخصص منه كلام الله ولكن الله وطاعة الله
والاسلام والايمان والمعروف والخير والبركة والصلوة والزكاة والحج وببيت الله والمشورة والعدل والبر
والذكور والفكر والحق والدين والتميز والنور والاسماء الحسنات وادم ونوح واسراة جهم وموسى وعيسى وابراهيم
وعقوبت اسعبد وذا الكفر الماخر الاسماء وبالجملة كل اسم من اسم خير فهو اسمهم لوجوه من وجوه

ظهور الدلالة بركته انما نبيها تسبعت ظهور آدم وادبك نفيج البنية الانسية لا يكون الابسة اطوارا
 وطورا خفية وطورا مفضضة وطورا الوهم وطورا الكين والحق وطورا الحق والآخر وحك نفيج النشوة يظهر شرح العسل
 وبسبب الاستبصار لا يكون الابسة لام يوم الاحد ويوم الاثنين ويوم الاربع ويوم الخميس ويوم الجمعة ويوم السبت
 عالم خبيث ثم تشبهه الارواح لانهم جميعا في ظهورهم الابسة في اولها كانت الاضواء في ظهورهم
 سبب نضجها ونماها الاستبصار في ظهورهم في الفصول البارحة والملازمة والصورة والطابع والقوانين في ظهورها كانت الاضواء في ظهورها
 سبب نضجها ونماها الاستبصار في ظهورها في الفصول البارحة والملازمة والصورة والطابع والقوانين في ظهورها كانت الاضواء في ظهورها
 المراتبة والوضعية في ظهورها في الفصول البارحة والملازمة والصورة والطابع والقوانين في ظهورها كانت الاضواء في ظهورها
 تكون لها مبادي في ظهورها في الفصول البارحة والملازمة والصورة والطابع والقوانين في ظهورها كانت الاضواء في ظهورها
 طورا آخر تشق جميع احكامها الى الاحكام الاخرى في ظهورها في الفصول البارحة والملازمة والصورة والطابع والقوانين في ظهورها كانت الاضواء في ظهورها
 غير طافا فاصارت علقته في ظهورها في الفصول البارحة والملازمة والصورة والطابع والقوانين في ظهورها كانت الاضواء في ظهورها
 العظام ويمكنها الى الوجود الروح ولغير ذلك في ظهورها في الفصول البارحة والملازمة والصورة والطابع والقوانين في ظهورها كانت الاضواء في ظهورها
 الولد يكون كما لا اختلاف فيه الى الممرير ويهرم ويموت ويعود الى عالم آخر محفوظ فيه الروح وحكامها فلا ترتفع احكامها
 ابراهيم في ظهورها في الفصول البارحة والملازمة والصورة والطابع والقوانين في ظهورها كانت الاضواء في ظهورها
 البنية في ظهورها في الفصول البارحة والملازمة والصورة والطابع والقوانين في ظهورها كانت الاضواء في ظهورها
 اطوار وجب لظهور البنية في ظهورها في الفصول البارحة والملازمة والصورة والطابع والقوانين في ظهورها كانت الاضواء في ظهورها
 برهانها في ظهورها في الفصول البارحة والملازمة والصورة والطابع والقوانين في ظهورها كانت الاضواء في ظهورها
 غلبة اليقظة وقوتها بمرئيتها ووجوبها في ظهورها في الفصول البارحة والملازمة والصورة والطابع والقوانين في ظهورها كانت الاضواء في ظهورها
 نفوس البنية في ظهورها في الفصول البارحة والملازمة والصورة والطابع والقوانين في ظهورها كانت الاضواء في ظهورها
 والاعراض في ظهورها في الفصول البارحة والملازمة والصورة والطابع والقوانين في ظهورها كانت الاضواء في ظهورها
 حصص فانها في ظهورها في الفصول البارحة والملازمة والصورة والطابع والقوانين في ظهورها كانت الاضواء في ظهورها

وكل من تخرج الطبيعة ومثال البنية مثلا يكون للناس على حدة وجوب ان يكون يوم المبعث يوم النور والاول
 اشهر المخرج المجد وهو اليوم الذي خلق الله الدنيا والحيوان والجمادى والاول لان مقام ظهوره مما له
 عليه انه اول مقام النسخ الى المصفاة وانتقاله في اول ظهوره صا اتمار الزمان كهيئته يوم صا
 والارض فان طالع الدنيا يوم خلقه سطران واشرقت في شرفه في برج المجد ولي تاس الام جنة ظهوره النفس
 من سبعه اطوار احدها كماله كماله ثم الازلية ثم الرصية ثم الفاعلة وكما هذا النفس مقام الصعود
 آتية كل حرفة لكونها تابعة للعقل الذي هو علة في العلم يزل متوجها الى المولاد وتابعة في الفقه
 فليس محض والذو ولي كان الباب الظاهر وليد العقل والاعمال الظاهرية وليد النفس وهذا المنبر الذي كان
 ان يجمع جميع الكمال على الاطلاق وجب لتيسر ابره عبادته وائمة امته ثم لم يكن سيج ان يكون واقفا
 في امة المفاضة وان في المراتب حزن لا يشد غنة كانه الكون وجب لتيسر ان يكون وقوفه في مقام الفؤاد وهو على
 من عزالان يكون بملك ملقب بجيب لان مراتب الفؤاد مقام المحبة كنت كرا محفظة حبته ان اعر
 ويكون هذا التصحيح بعد النزول اصبحت مراتب حصة ولي كان مقام العقل والنفس مقام القيود وشرعية حصة
 ان يصفى صفتها من غير ارب وام يكون منفردا في الفناء وتوكل على الحق وحاميا على ربه لا حول الا حول
 ثم لم تكن رتبة ان مقامه مقام الاجال والسر طه وهو مقام النبوة وهو المنبر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 ويجب لتيسر ان هذا المنبر هو الكمال المطلق في طه رتبة وجب لتيسر ان يكون على كفة الايمان ثم النبوة لبيان
 الى من على كاهله اعباء النبوة واحكام الرسال وهو ما تاج ليطيع لاهله ومقدمه ظهوره ثم لم يبق الا القطب وان
 مقامه الواحد والابهي والاكمل في ظهور نوره وانه نبوة ومعلل حجة فاشته امره وقصور سطرانه انما هو الاصل القديم
 وهو الفخ الكريم وهو الاصل في الاشرار في العز في البقاء انهم الاصول عليهم نزل الفصول وان الاصل فيهم واحدة
 نسبتة الى القطب لانه المحمدية نسبتة الى الكرسي الى العرش فلا يظهر العرش وظهر نوره وفيه انما الا بالكرسي
 فلو لا الكرسي والكرسي لم يكن للعرش ظهور امره في رتبة الاثار عليه وانه الاصل والى كان تمام الصنع ان
 يوجد التفصيل بعد الاجمال والكثرة بعد الوحدة ليدل على كمال قدرته الى ما وحسنه الواسعة التمه ووجب
 لتيسر ان ذلك الاصل مع في الوجود على علم بعد طوره ويكون تاجاله ولكنه ناشئة لاحكامه ومعنى

البود والطبق كالغروب والشمس يحكيانه انداجه من عيشه في الارض والسماء والبركان ماسر من جملته وقوام
العلم بهذه الارواح والافئدة الانشائية بطريق النظام ولم ينظر ولكنه الاصلح ان اذ الجوارح اذ قوت ولم يكن
برودة والرطوبة تختصا ونقد لها لم ينظر احرقها ماسويها ولذا اخبر اسراج اذ اخبر المراد من اطلع وتحت حماره وفتحت
بكرها واذا كانت البرودة والرطوبة ولم تكن سخارة لم ينفع شرب ولم ينفع شرب ولم يوسع فيها عيش النظم في الحرارة
تنفج البرودة نقد الحرارة وتكون كوريتها وتكون حبيبيها وبين الانشائية والرطوبة تحمليها وتحمليها آثارها فقلوا ان
لم ينظر الاصل والاول انظر الشدة في الشدة في نفسها في الرتبة التي تليها في الشدة في كمال الشدة في مقام الشدة في مقام
والربيع في مقام الحار واليف في صفة كماله في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف وعلى ما هو مقام الفرق في مقام
منها المعنى في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف وعلى ما هو مقام الفرق في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف
فرا جفت في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف وعلى ما هو مقام الفرق في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف
الاو طافان كان الاسم حروف فردا كان الاصل واحد وان كانت زوجا كان حرفين في اسم على ما هذا هو
الاسم وليس خرج الربيع وانما خرج الشدة وهو الي الشدة الاسم في رة الاما في الشدة واسم محمد صم في كماله
الربيع كالمعنى في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف وعلى ما هو مقام الفرق في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف
الشفيع كالمعنى في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف وعلى ما هو مقام الفرق في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف
انزل فيها فوجب لتكون لها على علم انما الاكبر منها في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف وعلى ما هو مقام الفرق في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف
كبح مقام ابي الطاهر فوجب لتكون لها على علم انما الاكبر منها في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف وعلى ما هو مقام الفرق في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف
بالولاية الشفيعية ولما كان الولد فرع والوالد اصل وتكريره وكان الوالد صفة الاسم فوجب لتكون صفة اسمها
العين لانها تكرر الاسم ونسب طها وان كان حكيما في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف وعلى ما هو مقام الفرق في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف
له وجب ان يكون في اسمها حرف صفة حرف اسم حار هو صاحب مقام تلح واليف وعلى ما هو مقام الفرق في مقام حار هو صاحب مقام تلح واليف
نوع ومن صفة الزبر وجب لتكون في اسمها حرف صفة حرف الاسم فوجب لتكون صفة اسمها
الاسم في حكي مع حار طينته واحدة وحقيقة واحدة مع كونها انزل منه رتبة فلا بد ان يكون في اسمها ما يمل

معكم ويكون حجة على من استحق في شدة نورانيته اذ اكله فبعض من بعض سلفه . فاستشهدوا
 وادبره لا يخلو ويشبهه عند ذلك وجب ان يكون فيهم من قد تم في الدنيا على حب عليه السلام
 ولما ان يكون منهم من لم يمت على حبهم من المعتقدات للعليه اذ انفتحت الطالع ودرسته
 النبوة وتترقب ذلك الطهر ونزج من الله تعالى في بعد ما ذلك بكم وحدهم ثم لا يكون الله سبحانه
 نصير في حيا به يمكن نقد فها عدته وضعت عندهم شبهة فلا يبعد ولا يبدل عنها اذ في العدد والقياس
 للعلم في ذلك الحكم احد هذا ان لا يبدل احد الا بالتكليف وقبول الايمان وانتقال الامر وانما لا يبدل
 لم يلغ بآراءه كما انه لم يلبس بغيره فاما ان لا يلبس بغيره فبعض حكمه ولا يفرغ احد امره في اللبس
 - حجة الباطنة على جميع صلح نقد فبعض النبوة محض له كانت الطالع غيرة راجية والزماني
 في اول طوع العلم اسلم وانفس بآراءه في عاقبة الاستدلال والخط في قرويه واجتهاد
 استحق من كل جانب فلا يفرغ استحق في الفعاليات والجمادات بل لا يفتقد الما طلب استحق
 وطلب تكميله وطلب تميزه خيرا لعل اما اراد الله منهم من التكليف لتفقدوا وتروا فلا بد ان
 ينسبهم انفسهم على ذلك وذلك في كمال النبوة بالذات لا يعتقدون اليه ولا يصفون الاقامه
 وتبشيره في الدنيا صحت الدين والادب والتكليف فوجب عليه الا يفتنهم ليلبس ما به
 انما يرجع اليه في الصفات ويعتقد المطلب اما لاخذ والادع فيعتقدون في بغيرهم فبعض
 الله شيئا قريبا فوجب على الناصر ان يشركه والذبح لا يبدل فيهم لئلا يفتقد
 منهم الفداء والجزية ويقتضيه انهم انهم والقراءة وتكون فيهم خيرا ليلبس ما به
 فيمنع من طوع العلم استحق في الفعاليات والجمادات بل لا يفتقد الما طلب استحق
 فيمنع من طوع العلم استحق في الفعاليات والجمادات بل لا يفتقد الما طلب استحق
 فيمنع من طوع العلم استحق في الفعاليات والجمادات بل لا يفتقد الما طلب استحق
 فيمنع من طوع العلم استحق في الفعاليات والجمادات بل لا يفتقد الما طلب استحق

ان بعض ملوك لا ذكرا بعد من السيف حتى تجبر الخيل من القصب ويجبر الخيل من القصب على بعض ملوكه حتى
 فوجب ان يلقبوا مع انهم رقة وادعوا كلمة عن القمار وجمال حتى تستنطق الطبايع وتستظهر السراير وتبدو
 الظاهر للامان طومر فتر آن للمدين ان يندرس ولا سلام له من طمس سيفه وظهور امره وهذا المنزلة ابراهيم
 طومر من كتاب الابطحة المفاخر ولا حسب ابراهيم من وجب لغيره اجدد رتبة منفردة اذ له فيها جميع مخوفي وهي صليها
 العجبة والقوية حسب الناس بعض من يحكي على رعايته الكلام الموحى مع له لاهت بانه مولد له سبي لا بل من بعد طمس
 دولته والاهل حتى يخرجوا من النظم ويقولوا اجعلت لنا دولة والاهل لكن طعنك وكرهه لانه لم يكن بعد
 بمر فطع حجة كل منج درخ عزرك معتز فبعد لهم الربانية في الاستيلاء الربانية في اذلاله للاستيلاء
 للاعداء وهم يكونون في اطفال ولور الائمة وادعوا ذكرهم فوجب لغيره علمه من الخن والمصائب والفتنة
 والخوف واليقاع والاضطراب بين رعاياهم وعظم لبث بهوا برك انهم ان خد من اعداء ليس من رعاياهم
 ولين الابرار فلو ابرهم واصل الاعداء فكلامهم وعقوبهم ومع ذلك طبع كبرهم من نورهم في قلوبهم من اعدائهم
 وانقطع اليهم من غير غرض لانه الذي في قلوبهم وبنا لولع اليهم من الكتاب والوزن في قلوبهم من ذلك الايات ويكون اعدائهم
 في جهنم وسوء المآل وهذا مجمد من نوع ثلاث الا االبني الى حصه والولانية فاقه ما لم يقطع العظم من غير شك
 نقد الاجتماع وتواتر احوال وغير ذلك من بعض الفطرة من خيرا لاستن والاحمر المحفوظين وكم مرعي في رتبته
 وغايب كتمته لا موز منها عدم تحمذ الناس في ربح اليها بالانكار ووجهه من الانانية في خبرين
 لا تقلم باث راع العقول في الكفارة والكان عنك عتقته لره وليس كلاما سمعته كرا توضع عذرا منها
 وهو اكثر في الكثرة الكسب والمعد للراكم افراج الهوم والغموم والامراض والشتت الباهر وختل الاجواح منها
 لا اقدر على التعبير عنه ولغيره من عنده من حقه ولكنه لم اعط له عجايبا وذلك وليس عدم اذلاله ولا في رتبته
 ومنها لاجتبايه الابطحة المفاخر وتوسيع مقدمات طويعة لايح الوقت ابراهيم ما ولو توجده اخر في الكلام
 في هذا المرام في مقدمات شتر ومطالبت اخرج والبرزوكات لوانظرت اليه في الاضاف لاجتبايه شتر
 زلا لا وصحا بلا عباد ان خفي عليك شتر منها فليس هو لغضوفهم وانما هو لغضوفهم لغضوفهم لغضوفهم

قلت لا شك ان من شغل التوجه والاتفات الى غير ما كان فانه كما ستر من بين من لم يزل
 عليه آليات كثيرة وانا الذي شغلني في الصلوة والاحتجاب في ذلك ولا يرتفع في علم الله في غير ذلك
 فيكون سبيله سبيل من يحظر على طوره غير المشروط وان كان متقدرا فيك فهو مصيبة فان الله يفتن عبده في ما هو من فعل
 لما في ذلك من عيبه ولا بد من هذه السبيل لا تخفى على من لا يراه ولا يسمعه ولا يفتن به من الله ولا يفتن به من الله
 فلا يلبس به ولا يفتن به من جهة الضعف في الايمان ولا ما قبل التوجه فانه والله من جعله في العلم واليقين ولا يفتن به من جهة
 للعبه عند خطره في ذلك لما في ذلك من خطره فانه لا شك انه من ضعف الايمان واليقين ولا الذي يفتن به من جهة
 عنه ذكره عز وجل ولا يفتن به من جهة فوضي عن الايمان فان قيل انهم انما فعلوا ذلك في صورة امره لسكون
 قلوبهم لا لغيره وجعلت انهم في تلك التفتت في ذلك في غاية الكمال فهم لا يقولون للموت في الحفرة انهم في غاية
 كبر اولئك لا لغيره فالا لغيره في هذا البعثة حجة عبده الا انهم الذين استوا الصنم اولئك كما كان عندهم من الملوك
 والفرقة في هذا الاصل انهم استوا الصنم اولئك كما كان عندهم من الملوك
 لفتن به من جهة لا لغيره في ذلك في غاية الكمال فهم لا يقولون للموت في الحفرة انهم في غاية
 راحة كما كان في سجنهم بعد ما اكملوا الاصل من التوجه اليه تعالى لانه لا خلاص في غير ذلك من جهة فاعلم انهم قد فعلوا
 لانه الذين انما فعلوا في ذلك من جهة فاعلم انهم قد فعلوا في ذلك من جهة فاعلم انهم قد فعلوا في ذلك من جهة
 به من جهة فاعلم انهم قد فعلوا في ذلك من جهة فاعلم انهم قد فعلوا في ذلك من جهة فاعلم انهم قد فعلوا في ذلك من جهة
 البطل يقولون ان الذين اتخذوا من دونه اولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفا ان الله يفتن عبده في ما هو من فعل
 لا يفتن به من جهة فاعلم انهم قد فعلوا في ذلك من جهة فاعلم انهم قد فعلوا في ذلك من جهة فاعلم انهم قد فعلوا في ذلك من جهة
 الصورة في جهة المغنونة واما من بنى تجعلوا صورهم او غير ما في اذانهم ويعتقدون اليها في العبادات فاعلم انهم قد فعلوا في ذلك من جهة
 لكم لتفتن قلوبكم بالادب والكنه فالتشبهوا به فلا تتركوا ان تخلص لكم الفناء في الشج وخلص لكم الفناء
 للاتفات والتوجه اليه في كل حال الاحوال وكل وقت من الاوقات فاعلم انهم قد فعلوا في ذلك من جهة فاعلم انهم قد فعلوا في ذلك من جهة

بسبب اللغات وقطع اللسان وخبروهم بانها قد اوتيت الحكمة ولست تعلموا جعلت بسبب الله لكم ثم كنتم تسمونهم بسبب الله وعوهم وان
 خرجتم واذا هم حث قاتل عز وجبر ان منهم لفرقا بول انتم لم يكن تعبوه من الكذب وما هو الكذب و
 يقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ما كان لبشر ان يوتيه الله الكتاب ولكنهم انفقوا
 ثم يقول الناس كونوا عبادا لغيرنا ان الله المنة فاق عز وجبر انهم لم يكفروا به انتم مسلمون فانظروا ماذا اراد ربكم عظيم
 من اللغات الغير بحيث ينسب الله ونسب كلاما محمدا وعدها وقد قال سول الله صلى الله عليه وسلم انما اطلق فقه عبدة
 كان الناطق ينطق الله فقه عبدة الله وانما كان الناطق ينطق عن شيطان فقه عبدة الشيطان وكيف يمكن لغيره ان ينطق
 حين اللغات المارئة فانه حججهم على الله ولما لم يوجب الله لغيره ان يكون وليا له وما هو الله سبحانه ولا يكون حيا
 عنه فثبت انهم لم ينطقوا عن شيطان فان قلت كما انتم تزعمون انما جهة الكعبة مع الله تعالى ليس جهة الملائكة سجودا
 لادم وآدم يعقوب بنبيه سجودا واليوسف مع الله سبحانه تعالى وكان ادم ويوسف بهما سلم وطيني وكان الكعبة والارض
 كلها لله سبحانه والمرشد بصورته واطقة قلت لست الله سبحانه لا جهة الاوجه الله امر محض بل كان اليس له امره الله
 بسجود ادم على ارضه اعترف بركتكم ولا تعبدكم عبادة لم تعبتم بعبادة فاسمى الله انما قبل العبد لله الامر الوجه المر
 امرت به هذا مع محض الوافد في تفسير القدر الصافي وغيره مما فلا يقبل الله تعالى الا كما امر وقد امر الملائكة ويعقوب
 بنبيه ليصلي بسجود ادم وآدم يوسف على وجهه الكعبة ولم يامر ان يجلس صورة المرشد له صورة غيره ولو احدا لائمة عفا عن ذلك
 انه تعبدوا فثبت انما انفسه لم يعبده ولم يكن له ولو جاز ذلك لاجبة قول عبدة الاصنام من خريف بول الله الله تعالى لا اله الا الله
 فكيف المصنام التي امرت الله لا على انما ان حيا توجت الى الكعبة والملائكة حيا توجت الى ادم بسجود لا يحيط بها ان
 وجه الملائكة الا الله عز وجل ونور معرفته ولم تذكر الجنة ولا الكعبة ولا غير ذلك بخلاف المير في الله لا لله من الفناء والشيخ
 الثالث في الامانة ابدان قال انما هي الصورة المرشد التي لا تتلف الما لله عز وجل فقه ما كننا وجا طلي وزورا
 فان الله سبحانه جعل لرجل من قبلي ما جوفه وجب من النوبة الما لله تعالى لغيره من عفا عن المرشد فاذا غفرت ما صح الفناء

في حق المخطوط والمفهوم فيكون ذلك لغو لان ذلك مستتر في اول الامر الى نهايته وغايته فان قلت انهم يتجولون
 الى غير تلك الصورة قلت لهم التوجه الى الشيء لا يكون الا بالصفة فلا حرج في التوجه اليه بحجة والقائم بغيره والقائم
 بالصفة هو الهيئة بالهيئة غير ذل الهيئة لعدم الهيئة وتوحيدها بالشيء لا حرج له ولا كيف له ولا ابتداء له ولا عبارة
 فالوجه الذي توجه به اليه يجب ان يكون حك ولا الصورة المحمودة ذات الهيئة التي هي في كون وجهه بالشيء لا
 بفعلها بل بالمتحد من عتق كبره وليس سلفا انه يكون وجهه واسا وديلا فان الوجه والاسم جعل التوجه والصفات الى التوجه
 الوجه لا يكون مطلقا محلا فليس لوحظ الاسم وحده مجرد من التوجه فكفر ولم لوحظ الامران فهو ترك ولم لوحظ التوجه
 الاسم فهو التوجه كما في الحاشية الصادق عليه السلام دون التوجه فكفر ولم يعين شيئا من وجهه الاسم والمنع
 فقد انكر وجهه الاسم دون الاسم فذلك التوجه دون وجهه الاسم من وجهه الاسم من وجهه الاسم من وجهه الاسم
 وقد فرقت هذا الحديث في المصنف عليه وغيره مما هو عليه المصنف وهذا العلم المحقق في التوجه والاسم والاسم
 فالاسم التوجه بل التوجه مع قطع النظر عن خصوصية الاسم هو ذات الشخص التوجه لذاته او لكونها اسما على ما هو مودق
 في اسما عليه ولا هو الا لزمته من فعبوا اساء لغزيم اناسم لانفسهم ليسوا كمرأة التي كبرت لغزيم لانهم لم يربهم
 في اسما عليه وفيها شرفي عليه شرفي انرا في واحد وان اختلف ظهوره بحسب المراتب من حيث هو منها يحتاج الى
 بسطة اعطاء وليس الا ان ذلك الاسماء ففقرت بالثلاثة فقد دل العقد والكنة والاسم والاجماع المحقق على ان
 تحت صورة المرشد في تلك الاوقات حتى في العلية والصلوة والفتوة في اشجع عوام اذا كان من خاضروا وعهدوا اذا كان مخطرا
 حسب لفقات اولئك ففهم بواجب الكاثير من السجود اشهر على السجدة والربابة والهيبة والسميع فيبلغ امره الى الجنون
 ويكون مخطوفا في تصورهم ويختبرهم بالاضطرار لانه من حقهم معذرة والوزر على ذلك الماشي حيث الزموا العار والاشياء
 وماذا في حق العزيز الجبار فثبت لهم وحققا ما بهداهم على النار ولا اذا كان تحت تلك الصورة لا في رفات العباد و
 احوالهم في رفات الاوقات والاحوال من جهة المحبة والالفة والاعتناء عني من جهة العلى ووزنهم

لَا تُحَرِّم عَلَيَّ رِيحَ الْجَنَّةِ وَاجْعَلْنِي مِمَّنْ لَبَّيْكُمْ وَرِيحًا وَدُوحًا وَطَبِيبًا
 وَنَزْدِ رَحْمَتِي اب وَضَوْبِ صَوْتِ لَبِّمِ اللَّهِ وَنَزْدِ سِتْنِ صَوْتِ اللَّهُمَّ بَيِّضْ وَجْهِي
 يَوْمَ تَسْوَدُّ الْوُجُوهُ وَلَا تَسْوَدِّ وَجْهِي يَوْمَ تَبْيِضُ الْوُجُوهُ وَنَزْدِ سِتْنِ
 دَسْتِ رَبِّ اللَّهُمَّ اَعْطِنِي كِتَابِي بِمِثْنِي وَالْحَلْدَ فِي الْجَنَانِ بِبِيسَادِي
 وَحَاسِبِي حِسَابًا يَسِيرًا وَنَزْدِ سِتْنِ دَسْتِ حَبِّ اللَّهُمَّ لَا تَعْطِنِي كِتَابِي
 بِشَمَائِي وَلَا مِرْقَاتِي وَلَا مِرْقَاتِي وَلَا تَجْعَلْهَا مَغْلُولَةً اِلَى عُنُقِي وَلَا عَوْدَةً
 بِلَدِّ مِرْقَطَاتِ الْبَيْتِ اَنْفِ وَنَزْدِ سِتْنِ دَسْتِ لَبِّمِ اللَّهِ عَشْرِي بِرَحْمَتِكَ وَنَزْدِ
 وَنَزْدِ سِتْنِ دَسْتِ لَبِّمِ اللَّهِ شَيْئِي عَلَى الصِّرَاطِ يَوْمَ تَوَلَّى فِيهِ الْأَقْدَامُ وَحَلَّ
 سَعْيِي فِيمَا يُرْضِيكَ عَنِّي يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَنَزْدِ دَسْتِ لَبِّمِ اللَّهِ اِلَى
 تَمَامِ الْوُضُوءِ وَتَمَامِ الصَّلَاةِ وَتَمَامِ رِضْوَانِكَ وَمَغْفِرَتِكَ

بعض از آنها را در بعضی از اینها استغفر الله الذي لا اله الا هو
 قل هو الله احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد
 لا اله الا هو
 بعض از آنها را در بعضی از اینها استغفر الله الذي لا اله الا هو
 قل هو الله احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد
 لا اله الا هو

و نزد بلو بپوشد **اللهم** و لا اله الا الله و الله اكبر و نزد سید زید **اللهم**
 الذي احيا في بعد ما ماتني و ائيتني النور و نزد شمس و سار بشاری میگوید
 حبی الرب من العباد حبی الذي هو حبی ملک حبی الله و نعم الوكيل
 و نزد جوشن بصدای بلند میگوید اللهم اعني على هول المظلم و وضع على المصعب
 و ادرقني خير ما قبل الموت و ادرقني خير ما بعد الموت و لا ارجع
 نزد کندن جان بگو اللهم انزع عني بقة الفراق و تبني علي ايمان
 و نزد دخول در نوره کس خانه بگو اللهم انزع عني ابي اعود بك من شدة
 نفسي و استعيد بك اذاه و نزد نوره کندن سیکر فسر از نوره و سیر
 بطرف و اغت و میگوید اللهم ارحم سليمان بن داود كما ارحم بالنورة
 و نزد دخول در کرم خانه بگو اللهم اذهب عني الراسي الجس و طهر حبي
 و قلبي و قدر ملک کن در آن و نزد دخول ضرائف بگو عوذ يا الله من النار
 و مسئله الجنة مکره بجای اینرا بپوشد ای از قرینه و نزد غسل صفت
 بگو اللهم طهر قلبي و تقبل عيبي و اجعل ما عندك خيرا لي اللهم اجعل
 من التوابير و اجعلني من المتطهرين و نزد ترا بشد بگو لبسم الله

وبالله وعلى صلته وسوال الله اللهم اعطني بكل شرف نورا يوم القيمة
 ونزد فراخ ازان بگو اللهم زيني بالقوى وجنبتى الودى ونزد ^{وحي}
 صلوات حضرت ونزد كرتن باخى و رب بگو بسم الله وبالله وعلى سنته
^{وكل} ^{صلوات} محمد صلى الله عليه وآله ونزد دن نه كردن محسن بگو اللهم شرح غنى العيون
 والغنى ووحنة الصلوة وسنة الشيطان واكرضوا من بيو رب
 اشرح لى صلاحي وستر لى امرى وخوان سوره الم نشرح وقيل هو الله
 وباب نشسته بشرون نه بدست رست تو باشد ونزد فراخ ازان بگو
 سبحان ^{مترقى} الذين الرجال بالآلى والنساء بالذواب ونزد دعاه
 بىنى وانكسر دعوت كردن بگو اللهم ستومنى ببياء الايمان
 وتو جنى بتاج الكرامة وقفل فى جبل الاسلام ولا تلجم ربقته
 الايمان من حنقى تا اينجا ارادگار الكسوع نقتله است